

ترجم هذه الرسالة من اللغة الهندية الى العربية وذيّلها
بضميمة مهمة وسأها

الأرشاد والعون

الى

Checked
1987

شجرة الكون

الشيخ صالح بن الشيخ سالم باحطاب
صدر المدرسين ونائب المفتي في جمعية
نظام محبوب بمحيدرآباد الدكن

واما شجرة الكون باللغة الهندية من المصنفات الايافة للشيخ
العلامة عبد القادر محمد الصديق، المحيدرآبادي

فهرسة الكتاب

مطالب	صفحة	مطالب
الروح الخنزئ	١٣	المقدمة
عالم المثال	١٥	الاصطلاحات الضرورية
عالم الشهادة	١٤	الوجود الحقيقي
الجوهر الهبائى	١٤	الاحدية والوحدة
شكل الكل	١٨	والواحدية
الشكل الخنزئ	١٨	مرتبة الصفات الالهية
النسائط والمركبات	١٨	اقسام الصفات
ذو والعقول	١٩	المعلوم
الانسان	١٩	اقسام الحقائق
صاحب الوسى	٢٠	المعلوم الاعظم
غير صاحب الوسى	٢١	معانى الجعل
الخن	٢١	استعداد الاعيان
عالم البرزخ والقيامة	٢٢	المراتب الخارجية
النجاة	٢٢	الوجود الاعتبارى
مسائل مهمة من المترجم	٢٣	الجوهر والعرض
المذاهب فى الوجود	٢٥	عالم الارواح
ربط الحادث بالقديم	٢٨	الروح الاعظم والعين
الاختتام	٣١	الاعظم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .
وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفرولاه التواب
الراجى رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم
الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه ونفعنا ببركاته . هذا تعريب
الرسالة الفاتحة . والزلافة النافعة . المسماة بشجرة الكون (التى هى باللغة
الهندية) تأليف الجليل العلامة . والمدقق الفهامة . الشيخ محمد عبد القدير
سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول فى كل تحقيق و تدقيق .
جعلتها بالعربية باصرار احباب عزيز على اصرارهم . ولا تسعنى للودة
والخلوص مخالفتهم ومن جملة اولئك الخالص من الاحباب . محب العلماء
ومنبع الفضائل بلارتياب . مخدومنا ذوالجاه العالى . صاحب المجد
والمعالى . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والشم . النواب نغريار جملك
بهادر صدر المهام ووزير المال بجيدر آباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال
رب العباد . فاشادتهم الى غم . وعبارتهم لدى حكم . عند تأكيد حال
وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه
يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم
متكلا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه
بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما يتجرعونه مما يفتت
الاكباد . الا وان كانت هذه الرسالة فى الظاهر وجيزة . لكنها فى الحقيقة
عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونة . وتضمنت على الاسرار المصونة .
وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدى بذلك تذكرة
لن يتذكر او ينسى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلى .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذي البسه الله لباس العز
 بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستعمر بمرور الليالي والايام . ببقاء سمو
 حضرة من اسى سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين
 من ملك الاجساد والقلوب بالحق والاحسان . معدن العدل ومركز الامان .
 اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب
 مثنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت محائب فضله على الخلائق مشغولة بالماطر
 خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين
 العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع في
 المقصود بعون الملك المعبود .

بسم الله الرحمن الرحيم

- (١) المفهوم - هو المعنى المتعلق . من اللفظ او العنوان .
- (٢) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعلق من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنوى كشريك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهنا ولا خارجا
- (٣) الموجود - هو الف ، كل مفهوم وعنوان يتعلق وله مصداق ومعنوى سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو موجود .
- و ب ، ، للوجود معنيان الاول ما به الوجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى ما به الوجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوتة فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بما به الوجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

- المراتب الخارجية - فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .
- الوجود الحقيقى - هو الف ، ، للوجود الحقيقى اسماء منها الوجود بالذات .
- الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئ (اعم من بشرط
اللا كثرة و من بشرط الكثرة)

« ب » ، فالوجود الحقيقي بمعنى ما به الموجودية عين
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالغير .

« ج » ، الوجود خير محض والعدم شر محض فان
لم تظهر من شئ بعض آثار الوجود فهو عدم اضافي
يترتب عليه الشر الاضافي و اى امر كان الخير فيه كثيرا
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشرية
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئ
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالأشر
الاضافي مقتضاه ذالك واما باعتبار الوجود فكل شئ
خير لان الوجود خير محض .

« د » ، الوجود المحض والوجود المطلق منحصرفى
ذات الحق سبحانه وتعالى فالاشياء باسرها اعدام
اضافية فلا تخلو عن شر والحاصل ان من لوازم
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعين دال
على الامتياز وعلى خروج شئ ما وهو العدم . وتعين
المخلوقات . اضافي وعدمى واما تعين البارئ تعالى
فذاق و وجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

خروج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا
من الافتقار والا حتماً الذاتى .

(الاحدية) «الف»، ويقال لها الهاهوت . وهو . والشان
التزبى والغيب المطلق وبشرط لا شئ وبشرط اللاكثرة
والا ثانية العظمى

«وب»، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والالهام
لا مجال للكثرة فى هذا الشأن

«ج»، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنور
الوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن
لا يعتبر ذلك لان الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) «الف»، تسمى حقيقة محدية بشرط شئ بالقوة
وبشرط الكثرة بالقوة .

«وب»، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيواً ذاتية .

(الواحدة) «الف»، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل
«وب»، الواحدة ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان
شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

«ج»، الاحدية والوحدة والواحدة اعتبارات مختلفة
لذات واحدة لانها ذوات او اشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهوية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية وإجمالها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهوية مرتبة اللاهوت ايضا .

« ج » الشرك « هو اشرارك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعني ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمنزوع عنها يعني انها تنزوع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعني انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباعدة .

« و » كل معلوم كلى اى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلى او تجل كلى . وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وبأثر التجلى الالهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الالهى او التجلى الالهى يسمى وبالعين الثابتة والعين الثابتة مربوبة وعبدائه وبتصال الاسم الالهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

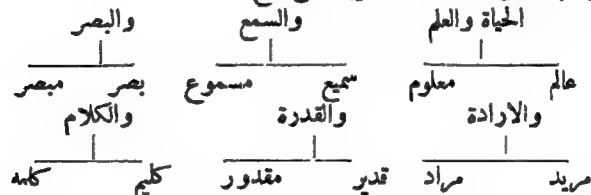
« ز » التجلي الالهي والعين الثابتة لا تظهر ان بل باتصالها يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر في مربوباتها لكنها متضادة و مختلفة كالحائق والرب والميت فلهذا لا تؤثر ولا تعمل في عين واحدة في وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلي يسمى تقدير او على وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لا تخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما وحاكما والاسماء الاخرى تكون معينة وقابعة له .

« ي » المعطل هو الذي لا يفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .
« التقسيم الاول للصفات .

« ائف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - للاعتباري معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتباري حقيقي وانتراعى و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعى واعتباري محض - (٣) الصفات الحقيقية التي لا تكون باعتبار المخلوقات والاضافة اليها وهي سبع .



التقسيم الثاني للصفات - هي ايجابية وسلبية فالاجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالحى والعليم والقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه من نقص ما كالفنى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات - هي بسيطة ومركبة البسيطة او امهات الصفات هي ما دلت على معنى واحد وهي سبع صفات حى وعليم وسميع وبصير ومريد وقدير وكليم . والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كاخللاق والرب والحميت .

التقسيم الرابع للصفات - (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفه و (٣) اسم الفعل - فاسم الذات مادل على الذات كالقدوس والفنى والصمد - واسم الصفه ما كان فيه ظهور الوصف كالعليم والقدير والقوى والجميل - واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كاخللاق والرزاق والمذل والمعز والمحي والحميت وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات - الاسماء اللاهوتيه زوجان لا يخلو عن احدهما صفة اصلا - وهي الاول والآخر - والظاهر والباطن -

التقسيم السادس للصفات - جلالية وجمالية فالجلالية هي ما تتعلق بالقهر كالقهار والمذل والناقص والمتقم والجمالية هي ما تتعلق بالطف كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والجواد -

التقسيم السابع للصفات - ثمانية وعشرون اسما الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهي هذه -

البديع	الباعث	الباطن	الآخر	الظاهر
عقل الكل	نفس الكل	طبيعة الكل	الجوهر الهيا	شكل الكل
همزة	ها	عين	حا	غين
الحكيم	المعيط	الشكور	الغنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
حاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهره
يا	صاد	لام	نون	راء
المبين	القابض	الحى	الحى	المهيئ
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد
الرزاق	المذل	القوى	اللطيف	الجامع
نبات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	قا	با	ميم
				واو

وهذا التفصيل انما هو على رأى بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احيانا ان نبين معتقدم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« العلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكمته والالزم الجهل والا اضطرار فالمعلومات الالهية تسمى اعيان ثابتة - وكان امركن كان للايمان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخله فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالحملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق و ما لم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كما سماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعيان الثابتة .
 « الحقائق قسبان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعيان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضا اقدس . وخروج الاعيان الثابتة بعد الامر لها يكن يسمى فيضا مقدسا ويترتب الفيض المقدس والاعيان الخارجية على الاعيان الثابتة فى علمه تقدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« العلوم الاعظم » العلوم الاعظم او العين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية العارضة له لا تقدر ولا تؤثر فى تعيينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئيا حقيقيا لا نهيا اعتبارا وان متغيران فلا تناقض .

« المعلومات الجزئية » الف « المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعيانا ثائمة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكليات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعيان فى العلم بالتجلى العلمى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم صفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشاء للآثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق ترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

١١
«ج» القميص المقدس ^{الاستعدادات} الكلية للاعيان و
الاستعدادات الكلية من لوازم الاعيان فكما ان الاعيان ليست بمخلوقة
فكذلك اوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور
والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الاعيان قسمان كلي وجزئي فالاستعدادات
الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط
خارجي . والاستعدادات الجزئية هي تفاصيل للاستعدادات الكلية في
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشرائط
ومخلوقة للقيوم الحق تعالى .

«هـ» والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة
والامور التي قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والالتسلسل
من لم يكن له ارادة ولا اختيار فهو مجنون غير مكلف .
«و» الممكن لا يوجد ممكنا ولا يتخلقه سواء كان ذاتا او فعلا فمن ثم
ما كان مخلوقا خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان
الواجب لا الممكن .

«ز» اذا امر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري
واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .
«ح» اذا امر احد بفعل وكان ذلك الفعل مناسبا لحقيقته فتعطى
الارادة اولاً ثم يومر الفعل بكن فيوجد ذلك الفعل واذا امر بفعل تابعي
طبيعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لانحصل له
الارادة ولا يومر الفعل بكن فاذا لا يصدر ذلك الفعل منه ففي هذه
الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضا

تأبى العين الثابتة بالقوة الثامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت
هى التى تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبتدأ بعد « كن فيكون » وهى مرتبة المخلوقات
ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مابينة او خارجة عن ذات الحق
سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغاير مرتبة العلم بالجملة لان العلم لا ترتب
عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة
زالت عن العلم الالهي او صارت موجودة فى الخارج كلالل العين الثابتة
الآن ايضا ليست بموجودة فى الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط
الوجود الحقيقى - والعجب ان ليس فى الخارج الا الوجود وهو واحد
محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة فى الخارج وباختلاطهما
يرى الوجود الواحد متعدد او الابعان الثابتة الغير الموجودة فى
الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتبارى » يسمى اضافيا وبالعرض وممكنا وعبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذلك يكون مفقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى فى كل لحظة وآن لانه قيوم
وامداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نقسا رحمانية فالعالم فى كل آن يفنى
بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والايجاد
على الدوام يسمى تجردا لامثال . واما امداد الوجود الشخصى فيسمى
الرحيمية .

« الجوهر » هو الممكن المستقل الذى لا يكون فى محل ولا فى موضوع

على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بمجوهريتهاهى فى الحقيقة امراض او صفات ومظاهر او شيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض او الهيئات او الشكل والملك اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تأثير شئ على آخر والافتعال اى قبول اثر الغير وفعله والتأثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم الملكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلى الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امركن .

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحلها عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحلها عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذا نسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات .
و اذا نسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

واذا نسبتا الحادث التدريجي الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم
عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح
المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم
والا فانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان وتعيينان
(١) التعين المذائق الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخصات الاعتبارية التى
لا تزال تبدل كزيد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبة
والكهولة والشبية ولا يصير بذلك كليا ولا اعتباريا

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالما وفاعلا و موثرا
يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوما او منفعلا او متاثرا
يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية - تتركب بامتزاج عقل الكل
ونفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلبا ونفس الكل لوحا لان تجلى العلم
الالهى اوظله يكون على عقل الكل اولاهم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحا جزئيا و اذا
اجتمعت الذرات ولحقت لها حالة اجتماعية وحصلت بامتزاجها طبيعة
خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتيبا خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التى لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيمنون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون فى عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم فى نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد مذكور فى عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » فى جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى فى جميع العالم مثلا مظهر العلم فى الملائكة جبريل عليه السلام فى كل فرد لا بد من مركز جزئى من القوة العلمية او القوة الجبرئيلية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون فى عالم المثال امتداد وشكل وصوره وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزّه عن المكان والزمان لانك ترى فى عالم المثال مالا يسعه حجرتك بل بيتك وملكك بل الارض كلها وترى الان ما كان فى الماضى وما سيكون فى المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لا اصل له ولا طائل تحته والثانى الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا وقائم بنفسائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتمت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .
 « ج » عالم المثال ليس داخلا تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والاستقبال والحال ولا يشترط لرؤية ما فيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تشكل فى عالم المثال الا رواح والمعاني وتظهر صور ما فى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل ما فى عالم الشهادة وما تحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالر وياه الصادقة والثانى ما يكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسما الاول ما لم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان .
 والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالر وياه المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مخترا كاضغات الاحلام .
 « و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئ من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلا يقدح ذلك فى اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تأملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .

العيش نوم والمنية يقظة . والمرأ بينها خيال سارى

ولكن ذلك ليس خيالنا وتحت ارادتنا وقدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احدهد ذلك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا في الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بل نحن علم لآخر كما قيل .

نه ثلاثه منة ثليكي هه بلائى آسمانى ميرا اعتبار حسرت ميرا اعتبار هوتا يقول الشاعر لا يندفع بدفع احد فانه بلاه سماوى وأمر الهى فيانفس لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر ان يفنى خيالاته لكن لا يقدر ان يفنى ذاته لا نهى قائمة بعلم الله واتقان حكمته وكال صينعتة .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك - يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتحتاج الاشياء فى عالم الشهادة بالتدريج ولها فيه وزن وشكل وصورة وخرق والنيام وسائر خواص المادة وهى داخله تحت الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهدها فى عالم الشهادة الا فى زمن الحال واما المضى والمستقبل فليسا بمشاهدين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما فى عالم الشهادة الا وله وجود فى العوالم الفوقانية سواء كان الموجود جوهر او عرضا او خطأ او هندسة ايا ما كان .

« الجوهر الهبائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم باثلاثتها وانتظام وتركيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر الهبائي تتنظم بعضها ببعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلى من ذلك شكل الكل (اى الشكل المسمى صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحل للصورة يقال لها هيولى الكل اى الهيولى المسمى صلعم .

« الشكل الجزئى » احدى واربعون هيولى جزئية واثنان واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلى الهيولى الجزئى ومظاهر الجسم الكلى الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار والهواء والتراب . وعند حكماء زماننا اثنان وسبعون او تزيد على ذلك ومن جعلتها على هذا القول القضية والذهب والحديد والحاس لهذا جل سعى هؤلاء المتأخرين فى التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر تركيب الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التى بينهما ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتبارى لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا فى المركبات . لانه فى الحقيقة لا مظهر لذاته تعالى التى هى بسيطة محضه ولا صفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمنت فيه صفات عديدة .

« الجادات » توجد فى الجداد الابعاد الثلاثة (وهى الطول والعرض والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابداء الثلاثة والنمو ونوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والاختيار العالى فى البدن يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطؤون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى فيمتد يصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بمجناب الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

« الانسان »

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوطة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعام بل هم اضل واذا غلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بمقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعلل العدمية الذاتية لنفسه او افتاء الافعال والصفات والذات وصبرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهى مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زينت افرائيم سريره وافرشاهاته هم
 آفرين آفرينش زيب اوردنگ شهى
 نور چشم صاحب خانه چراغ خانه هم
 يعنى ان الانسان الكامل هو المقصود الا عظم لايجاد العالم و مرأة للاسماء
 والصفات و مزين العرش والرئيس الا عظم هو .
 محسن الخلق لايجاد زينة مزايا الملكوت نور عين صاحب الدار
 وسراجها هو فى الحقيقة لا تصدق هذه الا شعار الا على الذات العالية
 والصفات السامية لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى و نبيه المجتبى صلى الله عليه
 وآله وسلم .

« الانسان الكامل بالعرض ،، كان فى كل زمان ويكون بظل كنت
 نبيا و آدم بين الماء والطين ثابا وخليفة و اذ لم يبق الانسان فى عالم
 الشهادة الذى هو محل النظر الالهى قامت القيامة الكبرى .
 و صاحب الوسى ،،

الولاية - قد يقال للقرب الربانى ولاية فهى اذا اعم من النبى اما الانبياء
 فكون فيهم جهتان الاولى هى اخذهم الوسى عن جهة قرب الخالق
 والانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخلق فعنى قولهم ان الولاية افضل
 من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان الاولياء الذين
 هم اتباع افضل من متبوعهم اى الانبياء - سلام الله عليهم اجمعين .

« ب » لا بد للنبوة من العصمة واما الوسى فهو امر يقينى لتتيم الخجة
 على التبايع الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية
 فتحص من هذا ان كون الالهام يقينيا ليس بضرورى والولى تابع للنبى
 و معلم احكامه الناس اذ عصمة النبى المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

في كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحت قطبان للعالم العلوي والسفلي واربعة اوتاد وسبعة ابدال . ويكون في كل بلدة قطب ايضا . وبعض الالوان يكونون افرادا ليسوا تحت اثر الاقطاب وامرهم وخلا هؤلاء فبعض مجنونون وبعض محبوبون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الجحوب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منح الله جل شانه لهم .

« الجن »

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل واكنهم بالنسبة الى عوام الانس الطيف ويكون الجزء الناري فيهم ازيد فهم يتشكلون باشكال مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجن فيرى واذا تشكل الجن وتجسم في عالم الشهادة تربت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجن في صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة . والحاصل انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمي الانس والجن الثقلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

« الجن الخبيث »

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذى خلق قبل آدم ابى البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

« الجن الطيب »

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف محبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والا نبياء صلى الله عليه وسلم
 «عالم البرزخ» ،

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثاني والقبر ايضا «ب» وما بعد
 الموت الى قيام القيامة واتيان الساعة . ففى عالم البرزخ يظهر باطن
 الانسان وباعتبار الاعمال تترتب الراحة والكلفة بالجملة «ج» ويكون
 لا اهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل هؤلاء من
 علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل
 عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين فى عالم المثال كما فى المكاشفة
 او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون
 ما يحجرى عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة
 بعد ولم يتخلص فالأخيار فى خير والاشرا فى شر وكان ذاتهم هذا
 ومقدمة لقيام الساعة .

«عالم القيامة»

اى عالم الحشر . اعلم ان الدنيا فى الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت
 فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك فالرسول
 صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روى احوال الدنيا فلقد ورد
 الناس نيام اذا ماتوا انتبوا . **ضميها**

«النجاة» ،

هل من خروج للكفار من النار ؟
 اللهم لا لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفى تخفيف العذاب عنهم
 قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المسكت الطويل ولبثهم فيها احقابا

بالويل والعويل اذا غلب الحب الذاتى لله جل مجده على غضبه ومخطئه و
انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه فى النار حصلت
ثمرة سبقت رحمتى على غضبى من الرحيم الغفار - وتبدل العذاب بنعيم
مخصوص منا من العزيز الجبار - وجزم الباقون بخلاف ذلك - فلا
سبيل الى تخفيف ما هم فيه هناك - عملا بقوله تعالى من كان فى هذه
اعمى فهو فى الآخرة اعمى واضل سيلا وما ربك بظلام للعبيد
بل العذاب الا بدى نتيجة عن مهم على الكفر الدائم جزاء وفاقا .
اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين .

و مسائل مهمة ،،

عند القائلين يكون ال اعيان الثابتة مجمولة علما وخارجا الجمل عندهم
بمعنى الاحتياج - وال اعيان الثابتة فى وجودها العلمى والخارجى محتاجة
لواجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفترض ان الى ذات العالم .

والامور الانزاعية محتاجة للنزاع عنها - ومن قال ان ال اعيان
الثابتة ليست مجمولة خارجا فكانه لا يعتقد فى المعلومات المتقدمة قبل
قول كن انها مجمولة - حيث ان ال اعيان الثابتة ليست مجمولة عنده الا
اذا تعلق بها قول كن - فعند القائلين بهذا لقول الجمل بمعنى الخلق -
وظاهر ان الآثار لا تترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد
الموجودات الا بعد كن - فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة
على القدرة والا رادة والكلام .

ومن قال ان ال اعيان ليست مجمولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد
قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحقة ليست حادثة - بل الحادث

بمجموع العلم والقدرة الذى هو امر اعتبارى - فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالجعل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالجعل المركب . يسمى اختلاط المساهية بالوجود جعلاً . ومطلوح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة لومناً للاثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقراً بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات . والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية . والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار القنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكال والمتلذذ بطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا قائل بامكان رؤية البارى عز اسمه نظره على التجليات المثالية . والنافى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية . واما انكار التجليات . يقينا من العثرات والذى يقول بحقية التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق . وللحق رفيق .

المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدود في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده مبايناً ومغايراً للذات الممكن ووجوده . وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضبة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة . مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته عليه . وانه تعالى هو القيوم والمحيط علماً للممكنات . وان صفاته الكالية ثابتة لذاته تعالى بالذات . ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضاً ولم ير شيئاً من الممكنات والمخلوقات اصلياً بل يراها ظلاً للإكالات الربانية ولا يرى الممكن موجوداً بالذات فمن كان ذا معتقده يقول في مقابلة كل صفة الهية بضدها اى العدم مثلاً في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات بأسرها فاقا تل بهذا لا يرى الاعيان الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى واقائلون بهذا القول هم الشهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شأنه حقاً . وما سوى الله تعالى يعتقده معدوماً بالذات الا انه يسلم لكل شئ مرتبة واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فاقائلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال الفناء .

اذ نظر السالك مركز الى ذات الحق والوجود المطلق لا مجال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتد شيئاً من الاشياء معدوماً او عبثاً اصلاً اذ في مذهبه كل شئ معلوم لله ومرتب بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و
منتشئ بالذات الالهية . ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى عليه لحسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ليس الا باعتبار
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

وللعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم
الالهى . وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى
العلم الالهى وما ذالك الاثر قليل وثمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه
يربط الاسماء والصفات . فاحذر من المفوات . وهذا مذهب المحققين
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع
الجمع او الجمع مع الفسرق . وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة
فى الاصطلاح .

والمذهب الخامس . مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون
ما به الامتياز ولا يسلمون حقائق الاشياء وينكرون الاحكام والآثار
بالسنتهم .

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذوا اهل التحقيق .
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب . هلا ياكلون الفائط
والنثى الخبيث باعتقاد انه طعام مرئى لو اهلك هؤلاء انفسهم . لاستراح
الناس من ورطتهم . وفى الحقيقة التيس على هؤلاء فهم كلام العرفاء
لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم وللناس فيما سوى الله
انهاك كبير وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبذوا الحقيقة الحققة ورآء ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان
ذلك الا بالقائظهم - يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم -

الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده -
ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقيا ومستقلا بالذات - فلا يقولون
ان ما سوى الله مفقود - الا بقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -
حاشاه ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء -
ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار وما به الامتياز غلط
وهياء -

العياذ بالله ان هي الا زندقة محضة والحادث تحت
والمذهب السادس مذهب السو قسطائية فانهم لا يرون العالم الا
خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محض - ما اغفلهم
لم يجد وامن العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن اولئك ان هذا العالم
ليس خيالا مجتأ - بل هو علم الهى مرتبط بذات الله الحى القيوم -
الرب الذى لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير
مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هى حقيقة
مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان
هؤلاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والالم تصدر منهم مثل هذه المفوه -
حسرة عليهم لو افنوا انما نيتهم الوهميه - لتجملت لهم الانانية الحقيقية -
فما هو لآء لا يفقهون - وعجيبا منهم كيف يحكون - وانى يصرفون -
لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة فى الحقيقة

لوا طمأ نوا قليلا وازالوا الخيال والاهام لوجدوا الله ذا الجلال والاکرام . اذلا واسطة بين الباطل والحقاق الحقيقة . تفاطم لما يطلوا الباطل ماذا اخرهم عن تحقيق الحقيقة . وحيث اعرضوا عن العدم لو توجهوا الى الوجود . لفرحوا ببيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبود ا هو كتعلق النجار بالسري . حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود هو عين ذات المعبود . والسري بعد كمال صنعته . وتمام بنيته . لا يكون محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والعبد في كل آن والحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتي ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المنفلق عنها . فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعاذ بالله مربوباً بالله ان هذا المحال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلا تأويل . قاله ذو المن والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الما جددوا بالجلال . كل الاشياء باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء انتفاء الكل بالبدايه . والكل محتاج في وجوده وتحققه الى الجزء وذلك ظاهر على اهل الباهه . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل والله جل شأنه لوفيت العوالم كلها لما تأثرت ذاته الساميه . ومحتاجة الى ذاته العلية جميع الاشياء . والله الغني واتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل الواجب هو الحال . حاشا لله
لا يصح ذلك بحال . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الحال
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثر اصلا
بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكاله ازلى وابدئ
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر
والامواج - معاذ الله ان هذا هو المالح الاجاج - الا ترى فى الامواج
سببها الهواء والله سبحانه لا ضده ولا ند - ولم يكن له كفو احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته - واتقان حكته - لايجاد
المخلوقات - وابداع الموجودات - تعالى الله عما يقول الظالمون علوا
كبيرا - فالحق ابلج - والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن - مثلها كمثل العنكبوت
ونسجه الواهن - كلا اذبيت العنكبوت من مادة لدرجة اخرجه من
جوفه - حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً - وتالله ليس الامر كذلك
اصلا - محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين
الموجود - الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود - ولا يوصف العدم
بانه موجود - ونسج العنكبوت - قديبقى بعد موت العنكبوت - واما
وجود الممكن بغير الواجب ولولحة من الزمن - غير ممكن فتفتن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انها كمثل النخلة
والعاجوم - كلا والله لا يقول ذلك الا الظلوم على نفسه والعشوم -

لان الاستحالة ايضا حاصلة في العلجوم والنخلة . وبعد كونه نخلة لم يبق العلجوم وباختلاط الماء والطين واجراء اخرى كان وجود النخلة . فليس لاحدان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . في شان الله ذى الجلال . ما ذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله جزأ لأحد . ولا احد جزأ لله الصمد . وليس ربنا كلياً . لان الكلى امر انتزاعى واعتبارى يكون منزعا من الجزئى . فالله بالذات موحد . وبالوجود حقيقى انى التفوه وكيف التطابق في الرب والا نتزاعى . ان هذا لى الضلال تهادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذلا شئ سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لنرمك الشرك في الوجود . لان وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكثر . وهو منحصر في ذات الحق فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود . وعن ذات من تصدر النقائص والعيوب . اعن ذات الله الملك الوهوب . تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب الحقيقة حتماً .

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين بقواعد العلوم . فللاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحى القيوم .

ولنختمها بابيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبدالكريم
بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكمت بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغير واستحالة
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فالخلق نقص - وخالقها ابي الالجلالا
قدير عالم سى مر يد - سمع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعي مثالا
وراء او مقابلة وفوقا - وتحتها او يمينها او شمالا
تقدس ان يكون له شبيه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي

حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لن يفهم عني ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سرغاً مضى من دونه - قصرت والله اعناق الفحول
فهو لا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفوق لا فوق له - وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما - وتعالى قدره عما نقول

وهنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذي الكرم والجلال - وان
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -
فان طباعتها عجاالة بالبال - والصلوة والسلام على سيدنا محمد الموصوف
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والعبادة
والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرشاد وانجم الهداية
المبشرين بحسن المثال - والله الحمد في المبدأ والمآل .